



مؤتمر الإمام الشافعي الدولي

IMAM AS-SYAFI'I INTERNATIONAL CONFERENCE

Seminar Antarabangsa Imam As-Syafi'i

Kejeliranan Fiqh As-Syafi'i Dalam Mewujudkan Kemakmuran Ummah
Sustainability of Fiqh As-Syafi'i in Driving the Prosperity of the Ummah

26-27 Syawal 1444 | 17-18 Mei 2023
Borneo Convention Centre Kuching

KERTAS KERJA 6

MANHAJ FIQH IMAM SHAFIE DAN PERKEMBANGAN MAZHAB

Luqman bin Haji Abdullah
Muhammad Ammar Harith Bin Idris

PENGENALAN

Syariat Islam merupakan sumber perundangan bagi umat Islam yang merangkumi pelbagai aspek sama ada berkaitan ibadah, muamalat, jenayah mahupun siyasah. Antara elemen penting yang berperanan dalam memelihara kemuliaan syariat termasuklah kegiatan ijtihad dalam kalangan fuqaha dan pengeluaran fatwa-fatwa yang bersifat semasa. Faktor peredaran masa, perubahan persekitaran, perkembangan budaya dan gaya hidup secara tidak langsung menuntut kepada proses penelitian demi memastikan bahawa pengaplikasian hukum syarak tersebut bersifat relevan serta memelihara masalah. Sebagai contoh, peralihan fasa teknologi dalam era IR4.0 telah menyaksikan perubahan berskala besar terhadap sektor perindustrian sehingga turut mempengaruhi budaya dalam kalangan masyarakat. Berbeza dengan sebelumnya, masyarakat kini berada dalam lingkaran kehidupan yang berpaksikan kepada sistem siber dan fizikal (CPS). Mutakhir ini, kewujudan komponen teknologi seperti kecerdasan artifisial (AI) secara tidak langsung telah mencorak lanskap kehidupan manusia sekaligus mencetuskan permasalahan-permasalahan baru (cabang) yang baharu serta memerlukan panduan hukum syarak.

Definisi hukum syarak merujuk kepada *khitab* (kalam) Allah SWT yang berkait dengan perbuatan mukalaf sama ada bersifat tuntutan, pilihan ataupun larangan. Asas utama dalam mengetahui *khitab* daripada al-Syari' adalah berdasarkan kepada sumber wahyu iaitu al-Quran dan al-Sunnah. Sejajar dengan itu, hasil penelitian dan kefahaman fuqaha dalam menginterpretasi teks nas daripada kedua-dua sumber tersebut kemudiannya disebut sebagai fiqh. Dari segi bahasa, fiqh bermaksud ilmu mengenai sesuatu perkara dan kefahaman yang mendalam. Sementara dari segi istilah pula ia bererti ilmu tentang hukum hakam syarak yang diambil berpandukan kepada dalil-dalil *tafsiliyy* (terperinci). Di samping itu, istilah fiqh juga difahami sebagai perkara-perkara *thawabit* yang merupakan hasil ijtihad para mujtahid. Ia akan bergerak dan berubah hasil daripada perubahan masa dan tempat. Para fuqaha akan sentiasa berijtihad atau berfatwa berasaskan kefahaman mereka kepada isu yang dihadapi. Fiqh Shafie juga adalah tidak lari dari tabiat ini yang akan berasaskan kepada manhaj atau usul bagi mazhab.

MANHAJ IMAM SHAFIE

Menurut Sheikh Abu Zahrah, pada awalnya Imam al-Syafi'i merupakan murid kepada Imam Malik RA dan mengikuti mazhab beliau dengan serapatnya. Bahkan al-Syafi'i turut mempertahankan aliran madrasah Ahl al-Hijaz daripada madrasah Ahl al-Ra'y sehingga beliau menerima gelaran Nasir al-Sunnah. Namun begitu, penghijrahan beliau ke Baghdad selepas itu telah membawa paradigma yang baharu dalam pemikiran Imam al-Syafi'i terutamanya setelah beliau menekuni madrasah Ahl al-Ra'y bersama gurunya yang merupakan salah seorang tokoh dalam mazhab Hanafi iaitu Imam Muhammad bin al-Hasan al-Syaibani RA. Pada masa yang sama, Imam al-Syafi'i turut mengambil inisiatif untuk melakukan proses penyelidikan dengan meneliti secara mendalam karya-karya fiqh daripada kedua-dua buah aliran tersebut. Hasil daripada pemerhatian dan analisis oleh beliau kemudiannya mendapati bahawa wujud beberapa

kelompokan yang boleh diisi. Lantaran itu, beliau menyimpulkan bahawa terdapat keperluan untuk mewujudkan sebuah aliran yang mengintegrasikan kedua-dua madrasah tersebut. Dengan perkataan yang lain, Imam al-Syafi'i telah membina struktur atau manhaj yang tersendiri dalam berinteraksi dengan nas-nas daripada al-Quran dan al-Sunnah. Tambahan pula, penghijrahan beliau ke Mekah kemudiannya turut merancakkan lagi perkembangan aliran pemikiran beliau kepada masyarakat.

Sheikh Abu Zahrah telah membahagikan peringkat pengembangan mazhab Syafi'i kepada tiga fasa iaitu ketika beliau berada di Mekah, Baghdad dan Mesir. Imam al-Syafi'i telah berjaya melahirkan ramai tokoh ilmuwan Islam sepanjang beliau berkelana ketiga-tiga buah tempat tersebut. Hal ini kemudiannya menyumbang kepada pembinaan legasi mazhab Syafi'i yang berterusan sehingga ke hari ini.

Imam al-Syafi'i membahagikan susunan ilmu kepada lima martabat mengikut keutamaan:

العلم "طبقات شتى، الأولى، الكتاب، والسنة - إذا ثبتت، ثم الثانية: الإجماع فيها ليس فيه كتاب ولا سنة والثالثة: أن يقول بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قولاً، ولا نعلم له مخالفاً منهم، والرابعة: اختلاف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك، والخامسة: القياس على بعض الطبقات ولا يصار إلى شيء غير الكتاب والسنة، وهما موجودان؛ وإنما يؤخذ العلم من أعلى." - الأم

Untuk lebih memahami manhaj Imam Shafie berikut dihuraikan secara ringkas eberapa asas manhaj Imam al-Syafi'i

Takhsis al-am dengan khabar wahid

Secara asasnya, terdapat perbezaan kaedah dalam mentakhsiskan nas al-Quran yang umum dengan menggunakan khabar Ahad di sisi jumhur dan Hanafiyyah. Secara asasnya kedua-dua aliran bersepakat bahawa nas al-Quran adalah qat'iyyah al-thubut manakala khabar Ahad pula zanniyyah al-thubut. Namun begitu, timbul perbezaan dalam menentukan dilalah bagi nas al-Quran yang bersifat umum Hal ini demikian kerana nas tersebut boleh ditakhsiskan dengan dalil-dalil yang lain. Lantaran itu, fuqaha berbeza pendapat dalam menentukan sama ada nas al-Quran yang umum tersebut dinilai sebagai qat'iyyah ataupun zanniyyah.

Bagi golongan jumhur dan sebahagian kecil fuqaha dalam mazhab Hanafi, mereka berpandangan bahawa dilalah nas al-Quran yang umum adalah zanniyyah kerana ia memiliki ihtimal yang besar terdedah untuk ditakhsis. Pada masa yang sama, jumhur juga berpandangan bahawa dilalah nas yang bersifat khusus iaitu menjadi pentakhsis kepada nas yang umum dinilai sebagai qat'iyyah. Oleh itu, jumhur termasuk fuqaha Syafi'iyyah membolehkan takhsis nas al-Quran yang umum dengan menggunakan khabar Ahad.

Sementara aliran Hanafiyyah pula berpandangan bahawa dilalah bagi nas al-Quran yang umum adalah qat'iyyah. Mereka menyatakan bahawa hanya nas yang berstatus qat'iyyah sahaja boleh mentakhsiskan nas al-Quran yang umum antaranya seperti dalil-dalil daripada al-Quran dan hadith mutawatir. Hasil daripada takhsis tersebut kemudiannya telah mengubah status qat'iyyah nas al-Quran yang umum kepada zanniyyah al-thubut. Sejajar dengan itu, khabar Ahad kemudiannya boleh mentakhsiskan nas tersebut kerana telah berubah status kepada zanniyyah.

Sementara itu, golongan jumhur antaranya termasuklah Syafi'iyyah dan sebahagian dalam kalangan Hanafiyyah berpandangan bahawa khabar Ahad boleh mentakhsiskan nas al-Quran yang umum. Hal ini demikian kerana status dilalah bagi mana-mana dalil yang berfungsi sebagai pentakhsis adalah qat'iyyah di sisi jumhur. Antaranya termasuklah juga khabar Ahad. Sehubungan itu, faktor kesetaraan antara keduanya membolehkan khabar Ahad untuk mentakhsiskan nas al-Quran yang umum.

Contohnya, hukum harus dan halal mengambil bangkai haiwan di laut sebagai makanan. Pada asalnya, terdapat nas al-Quran yang umum melarang daripada mengambil sebarang jenis bangkai sebagai makanan. Berdasarkan firman Allah SWT:

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ

Maksudnya: Diharamkan kepada kamu (memakan) bangkai (binatang yang tidak disembelih)

Surah al-Maidah (3)

Pada masa yang sama, terdapat juga hadith yang menjelaskan keharusan mengambil bangkai haiwan yang berada di lautan sebagai makanan walaupun tanpa melalui proses penyembelihan. Berdasarkan hadith yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah RA bahawa Rasulullah SAW bersabda:

هُوَ الطَّهَوْرُ مَاؤُهُ الْحَلُّ مَيْتَتُهُ

Maksudnya: Air di laut adalah suci dan bangkai yang terhasil daripadanya adalah halal (Riwayat al-Bukhari)

Hakikat takhsis adalah menghadkan lafaz 'am kepada sebahagian yang ditakhsiskan sahaja. Jadi dalam masalah di atas bangkai haiwan laut adalah terkeluar dari hukum umum pengharaaman bangkai dalam nas Al Qura,

Dalalah khas adalah qat'iyyah, manakala dalalah 'am adalah zanniyyah.

Kehujjahan khabar wahid

Fuqaha bersepakat bahawa khabar Ahad merupakan antara dalil yang diterima sebagai sandaran hukum yang sah, berperanan sebagai hujah dalam menjustifikasi perkara-perkara yang wajib serta mengikat mukalaf terhadap ketetapan hukum tersebut. Imam al-Syafi'i berpandangan bahawa boleh mentakhsiskan nas al-Quran yang umum dengan khabar Ahad yang bersifat khusus. Hal ini demikian kerana status dilalah bagi nas al-Quran yang umum adalah zanniyyah dan kebarangkalian untuk berlakunya takhsis terhadap nas tersebut adalah lebih tinggi. Sementara dilalah bagi khabar Ahad yang khusus pula adalah qat'iyyah. Sehubungan itu, khabar Ahad boleh mentakhsiskan nas al-Quran yang umum sekaligus berperanan sebagai salah satu daripada sandaran hukum yang sah.

Berlaku nasakh pada Al-Quran dan Al-Sunnah

Menurut pandangan al-Syafi'i, proses *al-nasakh wal mansukh* berlaku dalam al-Quran dan al-Sunnah. Beliau kemudiannya menegaskan bahawa hanya ayat al-Quran sahaja yang boleh memansuhkan ayat al-Quran yang lain. Sementara dalil daripada al-Sunnah sama ada yang bersifat umum mahupun khusus, mutawatir ataupun Ahad tetap tidak boleh memansuhkan ayat al-Quran. Hal ini menunjukkan bahawa Rasulullah SAW juga tidak berhak mengubah wahyu daripada Allah SWT mengikut kemahuan baginda sendiri. Allah SWT berfirman :

وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ لِيْ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ

Maksudnya: “Dan apabila dibacakan kepada mereka ayat-ayat Kami yang jelas nyata, berkatalah orang-orang yang tidak menaruh ingatan menemui Kami (untuk menerima balasan): "Bawalah Quran yang lain daripada ini atau tukarkanlah dia ". Katakanlah (wahai Muhammad): "Aku tidak berhak menukarkannya dengan kemahuanku sendiri, aku hanya tetap menurut apa yang diwahyukan kepadaku sahaja. Sesungguhnya aku takut, - jika aku menderhaka kepada Tuhanku, - akan azab hari yang besar (soal jawabnya)".”

Surah Yunus (15)

Selain itu, terdapat juga ayat yang lain menegaskan bahawa hanya Allah SWT sahaja yang berkuasa menetap atau mengubah sesebuah hukum di dalam al-Quran.

يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ بِإِذْنِهِ أُمُ الْكِتَابِ

Maksudnya: “Allah menghapuskan apa jua yang dikehendaki-Nya dan Ia juga menetapkan apa jua yang dikehendakinya. Dan (ingatlah) pada sisi-Nya ada "Ibu segala suratan".”

Surah Al-Ra'd (39)

Begitu juga terdapat ayat yang menjelaskan hakikat pelaksanaan proses *nasakh wal mansukh* dalam al-Quran. Berdasarkan firman Allah SWT:

مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ۗ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

Maksudnya: “Apa sahaja ayat keterangan yang Kami mansukhkan (batalkan), atau yang Kami tinggalkan (atau tangguhkan), Kami datangkan ganti yang lebih baik daripadanya, atau yang sebanding dengannya. Tidakkah engkau mengetahui bahawasanya Allah Maha Kuasa atas tiap-tiap sesuatu?”

Surah al-Baqarah (106)

Selain itu, al-Syafi'i juga menjelaskan bahawa proses *nasakh wal mansukh* terhadap al-Sunnah hanya boleh dilakukan dengan dalil daripada al-Sunnah sahaja. Sheikh Abu Zahrah menyimpulkan hujah daripada al-Syafi'i berkaitan hal ini kepada dua:-

Pertama: Proses *nasakh* memerlukan kepada *bayān* (penjelasan). Secara asasnya, dalil daripada al-Sunnah menjadi *bayān* kepada dalil yang terdapat dalam al-Quran yang bersifat mutlak dan umum. Perkara ini adalah bertepatan dengan firman Allah SWT:

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ

Maksudnya: “dan kami pula turunkan kepadamu (wahai Muhammad) Al-Quran yang memberi peringatan, supaya engkau menerangkan kepada umat manusia akan apa yang telah diturunkan kepada mereka.”

Surah al-Nahl (44)

Dengan perkataan yang lain, autoriti sebagai *bayān* hanya dimiliki oleh dalil daripada al-Sunnah. Oleh itu, proses *nasakh* terhadap dalil daripada al-Sunnah juga mestilah terdiri daripada dalil yang memiliki autoriti sebagai *bayān* iaitu dalil daripada al-Sunnah juga.

Kedua: Sekiranya dalil al-Quran boleh memansuhkan dalil daripada al-Sunnah, maka dibimbangi wujud pula dalil-dalil lain daripada al-Sunnah yang bertentangan dengan dalil al-Quran tersebut. Bahkan hal ini menjejaskan fungsi al-Sunnah sebagai *bayān* kepada ayat al-Quran yang *mujmal*, *takhsis* kepada ayat al-Quran yang umum dan *taqyid* ke atas ayat yang mutlak.

Pemakaian masalih mursalah dan penolakan terhadap istihsan

Antara faktor yang mendorong penolakan al-Syafi'i terhadap penggunaan metod istihsan dalam mengistinbat hukum adalah aplikasi metod istihsan boleh membuka ruang kepada mujtahid untuk mengeluarkan hukum berasaskan hawa nafsu tanpa bersandarkan kepada nas dan dilalahnya.

Berdasarkan perbincangan dalam kitab-kitab usul fiqh Syafi'iyah, dapat disimpulkan bahawa masalih al-mursalah diterima sebagai salah satu instrumen dalam mengistinbat hukum bagi permasalahan-permasalahan baharu yang tidak memiliki sandaran yang jelas daripada al-Quran dan al-Sunnah.

Aqwal al-Sahabah

Terdapat beberapa riwayat yang menerima dan menolak aqwal sahabat oleh Imam Shafie. Ada riwayat yang mengatakan qawl qadim Imam Shafie menerima kehujjah aqwal sahabat dan ini memang disepakati dari kalangan ulama. Manakala satu riwayat lagi iaitu, qawl jadid tidak menerimanya sebagai satu hujjah. Walaubagaimanapun yang kedua ini diperselisihkan dari kalangan ulama.

Setelah membuat penelitian Abu Zahrah menyimpulkan penerimaan oleh Imam al-Syafi'i terhadap Aqwal al-Sahabah dan beliau menjelaskan bahawa al-Syafi'i meletakkan kedudukan qawl sahabi mendahului qiyas dan al-Syafi'i merujuk kepada qawl sahabi sekiranya tiada khilaf dalam kalangan sahabat. Namun sekiranya wujud khilaf maka beliau akan memilih pandangan yang lebih rajih. Misalnya, al-Syafi'i melakukan proses tarjih dalam mentafsirkan istilah quru' dalam ayat al-Quran yang menjelaskan perihal tempoh iddah bagi wanita yang telah diceraikan oleh suaminya. Beliau memilih pandangan daripada Saidatina 'Aisyah, Zaid bin Thabit dan

Ibnu Umar yang mentafsirkan maksud quru' sebagai bersuci. Hal ini demikian kerana tafsiran tersebut dinilai lebih tepat dari sudut bahasa, nas al-Quran dan al-Sunnah.

PERKEMBANGAN PEMIKIRAN DAN PANDANGAN FUQAHA SHAFI'YYAH

Riwayat yang pelbagai dari Imam Shafie membawa kepada pentarjihan yang pelbagai oleh fuqaha dan pendokong mazhab. Pentarjihan juga berlaku antara qawl qadim dan qawl jadid. Qawl qadim ialah setiap pandangan hukum yang dikeluarkan oleh Imam al-Syafi'i sama ada menerusi penulisan mahupun fatwa-fatwa yang dikeluarkan oleh beliau semasa berada di Iraq. Antara tokoh yang meriwayatkan qawl qadim oleh Imam al-Syafi'i termasuklah Imam Ahmad bin Hanbal, al-Za'farani, al-Karabisi dan Abu Thaur. Dalam meneliti perbincangan mengenai qawl qadim, al-Mawardi mendapati bahawa Imam al-Syafi'i masih mengekalkan pandangan lama beliau dalam bab nafkah meskipun telah berhijrah ke Mesir. Hal ini demikian kerana pandangan tersebut menjadi asas kepada perkembangan diskusi selanjutnya.

Sementara itu, qawl jadid bermaksud setiap pandangan hukum yang dikeluarkan oleh al-Syafi'i ketika beliau sudah berhijrah dari Iraq dan menetap di Mesir. Pandangan baharu beliau ini juga boleh didapati dalam penulisan dan fatwa-fatwa beliau ketika berada di sana dan berbeza dengan pandangan sewaktu berada di Mesir. Antara tokoh yang meriwayatkan qawl jadid termasuklah al-Buwayti, al-Muzani, al-Muradi, Harmalah, Yunus bin Abdul A'la, Abdullah bin al-Zubair, al-Makki, Muhammad bin Abdullah bin Abdul Hukum.

Fuqaha mutaqaddimin memfatwakan beramal dengan qawl qadim dalam beberapa masalah (14 masalah) (Abu Zahrah 322)

- 1) Tidak wajib membuang najis yang telah bercampur dengan air mutlak melebihi 2 kolah yang tidak mengalir (melebihi 2 kolah)
- 2) Tidak wajib menjawab laungan azan Subuh (al-Tathwib)
- 3) Tidak terbatal wuduk apabila menyentuh mahram
- 4) Harus bersuci dengan menggunakan air mutlak yang mengalir selagi air tersebut tidak mengalami perubahan dari segi bau, warna dan rasa
- 5) Tidak cukup beristinja menggunakan batu bagi menyucikan najis air kencing yang telah berserakan
- 6) Menyegerakan solat fardu Isyak
- 7) Hukum makruh memotong kuku mayat
- 8) Tidak mengambil kira kewajipan nisab ke atas harta galian
- 9) Hukum haram mengambil kulit daripada bangkai haiwan yang telah disamak untuk diambil sebagai makanan
- 10) Tidak berakhirnya waktu Maghrib dengan kadar menunaikan solat sebanyak 5 rakaat
- 11) Tiada bacaan surah yang lain pada 2 rakaat yang terakhir dalam solat
- 12) Orang yang menunaikan solat secara bersendirian dan telah mengangkat takbiratul ihram boleh mengikuti imam sekiranya memiliki kemampuan (setelah mengalami kesembuhan)
- 13) Tidak disyaratkan ke atas orang yang sakit untuk bercukur (tahallul) setelah selesai menyempurnakan rukun haji dan umrah.
- 14) Wajib melaksanakan hukuman hudud ke atas individu yang bersumpah melakukan persetubuhan bersama mahram.

- 15) Penerimaan ahli keluarga yang bersifat furu' (anak-anak dan ke bawah) sebagai saksi kepada ahli keluarga yang bersifat al-Asl (ibu bapa)
- 16) Pelaksanaan hukuman denda (al-gharamah) ke atas saksi dalam kes kehartaan apabila menarik balik kesaksian mereka.
- 17) Gugurnya kesaksian apabila berlaku pertembungan.
- 18) Makmum menyaringkan bacaan pada kalimah "Amin" ketika solat berjemaah secara jahr.
- 19) Wali boleh menggantikan puasa orang yang telah meninggal dunia.
- 20) Sunat melakar garisan di hadapan sebagai penanda ketika hendak menunaikan solat.
- 21) Mewajibkan
- 22) Jaminan mahar di sisi suami merupakan dhaman al-yad

Jumhur Syafi'iyah menyatakan bahawa tidak boleh memilih qawl qadim sebagai rajih. Hal ini demikian kerana qadim dan jadid dianggap sebagai dua nas yang bertentangan. Oleh itu, jumhur berpandangan bahawa perlu beramal dengan pendapat yang terkemudian iaitu qawl jadid (Abu Zahrah 321).

Di samping itu, terdapat juga pandangan yang mengharuskan untuk beramal dengan qawl qadim. Antara hujah mereka adalah qawl qadim merupakan pandangan al-Syafi'i yang masih boleh dijadikan sebagai rujukan kerana ia tidak dimansuhkan (al-naskh). Mereka juga menjelaskan bahawa kewujudan pandangan yang baharu bukanlah bermaksud ia menyalahi pandangan sebelumnya. Namun, ia dianggap mujtahid tersebut memiliki dua pandangan (qawlan) (Abu Zahrah, 321).

Isu-isu baru yang timbul yang tidak dibincang oleh Imam telah membentuk proses takhrij dalam mazhab (Abu Zahrah, m.s.324). Fuqaha Syafi'iyah telah membahagikan proses takhrij kepada dua kategori :

- Takhrij yang terkeluar dari manhaj dan nas Imam – ini tidak dinisbahkan kpd Imam. Hal ini merujuk kepada pandangan atau hukum yang dikeluarkan terhadap permasalahan tertentu.
- Takhrij yang masih dalam manhaj Imam – ini dinamakan awjuh dlm mazhab, tidak disebut aqwal

Terdapat ulama Shafie yg terkenal sebagai banyak berpandangan yg terkeluar dari mazhab spt *المحمدين الأربعة* iaitu Muhammad bin Nasr, Muhamad bin Jarir al Tabari, Muhammad bin Khuzaimah dan Muhammad bin al Munzir.

Situasi ini telah membentuk satu ufuk fiqh yang luas dalam mazhab Shafie

ولا شك أن كثرة أقوال الشافعي ما بين قديم وجديد وكثرة الأقوال في الجديد نفسه حتى تصل الى ثلاثة قد أوجدت حيوية في المذهب اذ جعلت المجتهدين فيه من بعده أمام باب متسع الأرجاء للترجيح والاختيار وتنتقيح الأسس التي يبنى عليها الاختيار وكثرة الأوجه التي يخرجونها على فروع أثرت أقوال الشافعي في أحكامها – أبو زهرة

Perkembangan inilah yang membentuk terminologi seperti *aqwal*, *awjuh* dan *turuq*.

Perbezaan lokasi para pendokong mazhab juga telah membentuk pendekatan fiqh yang berbeza

وطريقة العراقيين في نقل نصوص الشافعي وقواعد مذهبه ووجوه متقدمي أصحابه، أثبت من نقل الخراسانيين غالباً، والخراسانيون أحسن تصرفاً وتفرغاً وترتيباً غالباً – الامام النووي في المجموع

Perbezaan tariq antara Iraqiyyin dan Kharrasaniyyin cuba dikompromikan oleh Imam Rafi'e dan Imam Nawawi akhirnya membawa kepada perbezaan pandangan antara Ibn Hajar dan Ramli sehingga para fuqaha membuat susunan keutamaan dalam penerimaan fatwa-fatwa mereka:

وعندى لا يجوز الفتوى بما يخالفهما بل بما يخالف التحفة والنهاية الا اذا لم يتعرضا له فيفتى بكلام شيخ الاسلام ثم بكلام الخطيب ثم بكلام حاشية الزيادى ثم بكلام حاشية ابن قاسم ثم بكلام عميرة ثم بكلام حاشية الشبراملسى ثم بكلام حاشية الحلبي ثم بكلام حاشية الشوبري ثم بكلام حاشية العناني ما لم يخالفوا أصل المذهب – الكردي في الفوائد المدنية

KESIMPULAN

Manhaj Imam Shafie dan perkembangan mazhabnya adalah dinamik dan telah melalui pelbagai tapisan para fuqaha yang datang selepasnya. Proses tarjih dan tanqih telah berlaku di sepanjang sejarah perkembangannya sehingga sampai kepada kemuktamadannya. Proses ini dari satu segi yang lain adalah respon fuqaha kepada isu-isu yang berlaku di zamannya dan kemudian berlaku penilaian oleh fuqaha yang datang kemudiannya. Perkembangan ini membuktikan fiqh Shafie adalah sentiasa segar dan sentiasa berada di atas landasan antara prinsip yang tidak berubah dan furu' yang bergerak berasaskan kewujudan dan ketiadaan illah. Aplikasi semasa kepada fiqh Shafie boleh berlaku di zaman kini sebagaimana aplikasi berkenaan juga telah berlaku di sepanjang zaman.